

باسمہ تعالیٰ

حکماء و عارفان و زوہد
الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا

ہادی عالم

ع
عَزَّوَجَلَّ
الْكَرِيم

مُشْكِ كُشَاء

بقول اکابر دیوبند مولینا اشرف علی تھانوی
مجلس

از
صوفی محمد اقبال قادری گولڑوی
تحفظ ناموس رسالت پشاور

۲
انھیں کی محفل سنوانا ہموال چہرے میرا ہے رات ان کی

انھیں کے مظلوم کی کہہ رہا ہموال زمان میری بات کی

گزارش احوال واقعی

چند برس سے علی العموم صوبہ سرحد اور بالخصوص پشاور شہر اور چھاؤنی میں "انجمن تبلیغ قرآن و سنت" کے زیر اہتمام ایام متبرکہ پر جلسوں کا اہتمام کیا جاتا ہے جن میں "علماء دیوبند" تقاریر کرتے ہیں ان تقاریر میں سوائے اس کے کچھ نہیں ہوتا مگر یہ کہ "عاقبت المسلمین" کو بدعتی "کافر" اور پاکستانی مشرک ثابت کیا جائے۔

اور اب تو اس قسم کی مضحکہ خیز نفرت انگیز اور فساد سے بھرپور تقاریر کے لازمی نتیجے میں بے اتفاقی، بد اعتمادی، نفرت بھری ایک ایسی فضا قائم ہو چکی ہے جو کسی وقت بھی پشاور کے مظلوم مسلمانوں کو جنگ و جدل کی بھٹی میں جھونک سکتی ہے۔ ان تقاریر پشاور کے لوگ بارود کے ایسے ڈھیر پر بیٹھ چکے ہیں جو کسی وقت بھک سے اڑ تمام امن و سکون کو تباہ کر سکتا ہے پشاور کے عوام سکوک و شبہات میں ایسے پریشان حال ہیں کہ وہ آنکھوں سے دیکھ کر اور کانوں سے بزرگوں کو گالیاں سننے کی وجہ سے مرنے مارنے پر آمادہ ہو چکے ہیں۔

حق تو یہ تھا کہ علماء محققین اتفاق و محبت اور ادب احترام کا درس

دیتے۔ احقاق حق اور ابطال باطل کا فریضہ سرانجام دیتے لیکن آج کل کے یہ
 ”گندم نما جو فروش“ مَدَّ بَغْضٍ و عَادَا و رُفْرُتِ عِدَاوَتِ کی آگ بھڑکا کر چند
 ٹکٹے بٹور کر چلے جاتے ہیں یہی نہیں کہ وہ دوسرے مکاتیب فکر کے علما کرام کو اپنی بدزبانی
 سے نواز رہے ہیں بلکہ اپنے ہی فرقہ دیوبندیہ کے مختلف القیاس علما کو بھی اپنی
 زبان بے لگام سے دھڑا دھڑکا لیاں نکالنے پر فریضہ اہلیسیہ سرانجام دے رہے ہیں
 اور ہر مخالف کو گالیاں نکالنا اپنا شعار بنا لیا ہے اس پر فخر کیا جاتا ہے اور اس
 فعل شنیعہ اور کثرتِ اہلیسیہ پر فخر و مباہلہ سے سر بلند کیا جاتا ہے۔ گالیاں نکالنا
 بے ہودہ مذاق کرنا۔ طنز و افتراء کے تیر برسانا اپنا ایمان سمجھ لیا گیا ہے۔
 افسوس کا مقام تو یہ ہے کہ انتظامیہ سب کچھ دیکھ کر آنکھیں بند کیے ہوئے ہے۔
 فساد کے اندروں کے دھوئیں کو دیکھ کر عوام کے امن و سکون کی بربادی کے
 سامان کو مزید ہوا دینے کی کھلی چھٹی دے دی گئی ہے۔ نظریوں آتا ہے کہ لڑاؤ
 اور حکومت کرو کی انگریزی پسپی پر سختی سے عمل پیرا ہوا جا رہا ہے۔ غنڈوں کی
 حمایت کی جاتی ہے شریف نمازیوں کو بے عزت کروایا جاتا ہے۔ ان کو ملّا
 جاتا ہے اور انہیں ساجد سے دھکے دے کر نکلوا دیا جاتا ہے اقبال نے اسی منظر
 کی عکاسی ان الفاظ میں کی ہے۔

بے نادیدنی را دیدہ ام من !
مرا لے کاش کے مادر نہ زائے

اس وقت ایک اسی قسم کے دریدہ دہن اور تہذیب سے تلاشِ ملا کی
ایک ایسی تقریب کے بابت بتانا لازم سمجھا گیا ہے تاکہ عامۃ المسلمین کو دیوبندیت
کے نام پر اس انجمن کے مبلغین جو دھوکہ دے رہے ہیں اس کا ازالہ ہو سکے۔ یہ
گروہ دیوبندیت کی آڑ میں "وہابیت" جو کہ پاکستان میں سمگل کیا ہوا ایک
نیا "ازم" ہے پھیلا رہا ہے تاکہ چند ٹکوں کے ماہوار وظیفہ کو حلال کیا جاسکے۔
"مذہب فروختند و چہ ارزاں فروختند"

"فکر وہابیت" فکر اہل سنت و جماعت "حنفی مذہب کے قطعاً خلاف ہے
جسے انگریزوں نے اپنے دورِ اقتدار میں دوامِ بخشنے کے لئے پروان چڑھایا تھا
اگر دیوبند کا برقعہ اوڑھ کر "وہابیت" نہ پھیلانی جائے تو پھر غیر مقلدیت کے اعتبار
سے کوئی بھی سادہ لوح مسلمان ان کے جھانسنے میں نہ آسکے نہ کوئی دھوکا کھا
سکے۔ چنانچہ اس انجمن کے زیرِ اہتمام کوہاٹی دروازہ میں خاکسار تحریک کے سالانہ قاری
محمد اسلم کی زیرِ صدارت "اولیاءِ اُفت کا نفرنس" کے نام سے ایک جلسہ عام
منعقد ہوا اس میں ایک مُلا "ضیاء الرحمن فاروقی" نے گالیوں

نمٹھڑی ہوئی ایک تقریر کی جس میں دیوبندی علماء کے علاوہ تمام اولیاء امت کو "اولیاء الشیطن" کی غلیظ کالی لگا گئی۔ یہ نہایت ہی افسوسناک اور دکھ بھری بات کہی گئی ہے۔ پشاور شہر کے مسلمانوں کی اس طرح کھلے بندوں پر دل آزاری کی گئی جبکہ تمام مسلمان حنفی اہل طریقت کی عظمت و شان کے ازلی قائل ہیں۔

ان تمام خرافات کے علاوہ اس شخص نے اپنی تقریر میں ایک ایسا گستاخانہ کلمہ استعمال کیا جس کی صفائی میں کچھ نہ کہنا انتہائی بے حیاتی کا باعث ہوگا۔ عامۃ المسلمین کو عموماً اور دیوبندیوں کو خصوصاً یہ بتانا لازم ہے کہ پاکستان کے اہل سنت کو پاکستانی مشرک کہہ کر خارجیوں کے وظیفے کھانے والے کو اپنے حکیم الامت مفسر قرآن و حدیث اپنے مسلک میں ہزاروں گوں کو خلیفہ مجاز بنانے والے مولانا اشرف علی تھانوی کے متعلق یہ فتویٰ دینا ہوگا کہ وہ بھی اپنے اس مسلک کی بنیاد پر ہندوستانی مشرک تھے۔

اس تقریر کے دوران کہا گیا کہ امام الاولیاء مولائے مشکل کشا فاتح خیر اسد اللہ و اسد الرسول حضرت علی شیر خدا کرم اللہ وجہہ الکریم کو جو لوگ مشکل کشا کہتے ہیں وہ مشرک ہیں۔ جو کسی انسان کو حاجت روا سمجھتے ہیں وہ

بھی مشرک ہیں۔ اُس وقت ان الذہن کی تائید میں دارالعلوم سرحدیہ کے دارالعلم
دیوبند کا جانشین کہہ دیتے ہیں۔ یہ غرض سب کو ناچھے کے فلسفہ شکاف لغوی کے
تھے مقرر صاحب ساعین کرام سے ایک اسی سوال کیا جاتا ہے کہ اکابرینِ دین
کے پیشوا اور حکیم الامت کے بارے میں کیا فتویٰ ہوگا۔

سنو اور غور سے سنو پڑھو اور نہایت غور سے پڑھو کہ فرقہ دیاشبہ کا مفسر
قرآن آپ کے حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی حضرت مولائے کائنات
اسد اللہ غالب علی کل غالب حضرت علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ الکریم
کے بارے میں اپنی کتاب موسوم بہ "تعلیم الدین" مکمل و مدلل ص ۱۲۱
مطبوعہ تاج کمپنی لاہور کراچی "از حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی نے اس سال
میں یہ شعر درج کیا ہے

دور کر دل سے حجابِ جہل و غفلت مررت

کھول دے دل میں درِ علم و حقیقت مررت

ہادی عالم علی مشکل کشا کے واسطے

یاد رہے کہ حضرت علی المرتضیٰ کو ہادی عالم اور مشکل کشا و ہم ہی تسلیم نہیں
کرتے بلکہ امتِ دیوبندیہ کے حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی

بھی واشکاف الفاظ میں تسلیم کر رہے ہیں۔

ہم ہوئے تم ہوئے کہ میر ہوئے!

اُن کی زلفوں کے سب اسیر ہوئے

خارجیوں کا اتنا ہی چندہ کھائیے جو بھضم ہو سکے۔ آپ یادہ کھا کر بد بھضمی کا شکار ہو چکے ہیں آپ کے اکابرین بھی یہ کہہ کر پورے "ہندوستانی مشرک" بن گئے۔

ہادیٰ عالم علی مشکل کشاء کے واسطے

یہ رسالہ دیوبندیوں کے حکیم الامت نے ۲ صفر ۱۲۵۵ھ کو مدرسہ جامع العلوم

کانپور انڈیا میں مکمل کیا تھا اس رسالے میں حکیم الامت نے مناجات کو درج کرنے سے پہلے

لکھا ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت قبلہ و کعبہ (حاجی امداد اللہ مہاجر مکی)

کے ارشاد فرمودہ ایک مناجات جس میں بزرگوں کے توسل سے تمام خیر و برکت طلب

کی ہے اس کو آخر میں لگا دی جائے تاکہ اس کو ذوق و شوق سے جناب الہی میں عرض

کیا کریں اور اس میں یہ بھی فائدہ ہے کہ بزرگوں کے توسل سے دعا جلد قبول ہوتی ہے۔

اس عبارت سے بھی ثابت ہوا کہ بالواسطہ نہیں بلکہ بلا واسطہ دعا قبول ہوتی ہے۔

یہ مناجات بار بار پڑھیے اور قبول ضیاء الرحمن فاروقی حکیم الامت مولانا اثر علی

تھانوی پر مشرک ہونے کا فتویٰ دیکھئے اور نعرے لگا لگا کر تائید کیجئے۔

جادو وہ ہوتا ہے جو سر پر چڑھ کر بولتا ہے۔ قارئین کرام حضرت مولانا کل ہادی
 علم مشکل کشا سیدنا امیر المومنین علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم ہی اکیلے مشکل کشا نہیں
 بلکہ اس فرقہ دیا نبیہ کے امیر الامراء اور بقول علماء دیا بنہ "امام ربانی" رشید احمد گنگوہی
 کی دعا ہی بذات خود مشکل کشا ہے اور اس پر طرہ یہ کہ اگر تمام اُمّت کے اولیاء اور علماء
 بھی دعا کریں تو نفع نہ ہوگا۔

خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد
 جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

ابے وہ حوالہ دیج کیا جا رہا ہے اور انصاف کرنا قارئین پر چھوڑا جا رہا ہے کہ "صراطِ مستقیم"
 سے راہ گم کردہ ضیاء الرحمن فاروقی نے پاکت ک ۹۵ فیصد اہل سنت و جماعت کے مسک
 کو پاکت فی مشرک کہلے کتنا ظلم عظیم کیا ہے اور یہ خود کو اس فرقے کا مبلغ اور داعی کہلاتا ہے
 جس فرقے کے امیر کی دعا مشکل کشا "حوالہ پیش خدمت" تذکرۃ الرشید ج ۲ ص ۲۱۵ مطبوعہ
 ادارہ اسلامیات ۱۹۔ انارکلی لاہور مصنف مولوی عاشق الہی میرٹھی لکھتے ہیں۔

"مولوی عبد الباقی انسپکٹر پولیس ضلع گوالیار (انڈیا) فرماتے ہیں کہ مولوی محمد قاسم
 صاحب کمشنر بندوبست ریا گوالیار ایک مرتبہ پریشانی میں مبتلا ہوا اور ریا کی طرف سے
 تین لاکھ روپے کا مطالبہ ہوا ان کے بھائی نے خبر لیا کہ حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آباد

کی خدمت میں گنج مراد آباد پہنچے حضرت مولانا نے ان کا وطن معلوم کیا۔ انہوں نے جواب
 میں بتایا کہ ”دیوبند“ مولانا نے تعجب کے ساتھ فرمایا۔ گنگوہی حضرت مولانا کی خدمت میں قریب کیوں نہ
 گئے۔ اتنا دراز سفر کیوں اختیار کیا۔ انہوں نے عرض کیا حضرت یہاں مجھے عقیدہ لانی ہے۔
 مولانا نے ارشاد فرمایا تم گنگوہی جاؤ تمہاری شکل کشائی حضرت مولانا رشید احمد صاحب
 گنگوہی کی دعا پر موقوف ہے میں در تمام روئے زمین کے اولیاء دعا کریں گے تو نفع نہ ہوگا۔
 یہ دونوں واقعات یہ ثابت کر رہے ہیں کہ ضیاء الرحمن فاروقی کا یہ فتویٰ کہ علی المرتضیٰ رحمہ
 اللہ وجہ مکرم کو مشکل کشا کہنا پاکستانی مشرکوں کا کام ہے قطعاً غلط ہے اگر اس فتویٰ کو صحیح
 تسلیم کیا جائے تو اس کی زد میں ہندوستانی مشرک بھی آجاتے ہیں۔ جبکہ ضیاء الرحمن
 فاروقی کے اساتذہ کے استاد مولوی اشرف علی اس باک میں صحیح العقیدہ تھے اور
 فاروقی صاحب یقیناً راستے سے گمراہ ہو چکے ہیں۔
 دوسرے یہ ثابت ہوا کہ بزرگوں کی دعا سے مشکل کشائی ہو جاتی ہے۔
 اور بلاد دور ہو جاتی ہے۔ یہی مشکل کشائی کہلاتی ہے اسے ہی حاجت روائی
 کہتے ہیں جو صرف اور صرف انسانوں کے ہاتھوں سے انجام پاتی ہے۔ اگر مولوی
 رشید احمد گنگوہی کی دعا سے آپ کا مشکل کشائی ہوتی ہے تو جس جہت مقتد
 علی المرتضیٰ کے متعلق رسول اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ فرمائی ہیں۔

(۱) کل علم اُسے دیا جائیگا جس سے اللہ راضی ہے اور جو اللہ سے راضی ہو گیا
 (۲) کل علم اُسے دیا جائیگا جس سے اللہ رسول راضی ہے اور جو اللہ کے رسول سے
 راضی ہو گیا۔

(۳) کل علم اُسے دیا جائیگا جس کے باقصول خیر فتح ہوگا اور جو نام و پس
 نہ آئے گا۔

ان سے گمراہوں کیلئے یہی دو عبارتیں حوالے کافی ہیں لیکن ان کے سوا
 مستقیم پر آنے کی کوئی موبہوم سی امید بھی دکھانی نہیں دیتی۔

ۛ

بدم گفتی و خر / سندم غناک اللہ نیکو گشتی
 جواب تلخ می زید لب لعل شکر خارا



صوفی محمد اقبال قادری لہذا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حفظ الایمان

مع

بسط البنان

مُصَنَّفٌ

حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہ العالی

باہتمام

عبدلعلم ریدر مطبع علمی، خلف مولوی قاسم غنی صاحب مالک مطبع، دہلی

نے

مطبع عالیہ دہلی

ارزان کتب خانہ پتہ: سید عبدلعلم مالک مطبع علمی محلہ چوڑیوالان (سیکڑین) دہلی یاد رکھو

حفظ الایمان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال کیا فرماتے ہیں صاحبان دین و مذہب ان شرع متبن اس بارے میں کہ نہ کہتا ہو کہ
سجدہ کی دو قسمیں ہیں تقدیری اور تفہیمی تقدیری سے تو اسے کہتے ہیں کہ جس سے وہ تقیہ کی اس کے
ساتھ مختص نہیں ہوتا تفہیمی سے یہ فقیر کا ہے کہ جو کہتا ہے کہ عیاف قبور جائز ہے اسے اس کے
مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے نہایت دھڑکے سے منع کیا ہے کہ اس میں کوئی سہارا نہ ہو
اس طرح بیان ذکر کثرت قبول فرماتے ہیں وہ یہ کہ عیاف کثرت کے لئے یہ بخواند و اعجاز
راست کہ بعد و عیاف پہلے خاصہ نہایت ہی اس سے عیاف و عیاف اور پھر سے قبول
پہلے از ہو گیا اور کہتا ہے کہ عیاف کی دو قسمیں ہیں تقدیری اس معنی کے کہ عیاف
تقدیری کے سوا کوئی نہیں ہو سکتا و یہ اس سے اس معنی کے کہ عیاف سے عیاف سے
نہایت کا یہ استدلال اور عقیدہ و عمل سے نہایت ہی ہے

جس سے ان کے لئے حرمین ہے

اجواب سوال اول نہایت ہی تفہیمی سے و یہی تجویز ہے کہ اس صورت میں یہ
میں نشوونما ہے بہت دور سے یہ ہے کہ یہ عیاف سے عیاف سے عیاف سے
یہ ہی ہوئی ہے جو نہایت ہی عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے
شرعیت محمدیہ میں ان شرع سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے
اور عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے
میں عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے
اس طرف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے
یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے بعد بھی عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے
جیسے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے عیاف سے

[illegible]

لان اطواف من مختصات النجدة المنيفة فمحل قبور الانبياء والاولياء
 یعنی طواف نکر سے روضہ شہرہ کے گرد کیونکہ طواف خصوصیت کعبہ شریف سے ہے ہیں تمام دیگر
 قبور انبیاء اور اولیاء کے اور جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم و خلفائے اطیب علیہم السلام کی قبور
 شریفہ کا طواف ممنوع ہے جس کی حیات برزخیہ بہ نسبت حضرت اولیاء کے قوی تر ہے تو وہ طواف
 کی قبور کا طواف تو زیادہ تر ممنوع ہوگا اس بنا پر طواف غیبی اسطابق تمام اور قبور انبیاء و اولیاء و حضرات
 اور قبور اولیاء کا زیادہ سے زیادہ حرام جیسا جواب سوال اول میں آئی ہے مفسرین و موم ہونے کے
 لیکن مولانا شاہ ولی اللہ صاحب کا ارشاد سوس میں کہ چوتھ تہمت نہیں کیونکہ یہ طواف اصطلاحی نہیں ہے
 بل تعظیم و تقرب کیلئے کیا جاتا ہے اور جس کی ممانعت خصوص شریفہ ثابت ہو کہ طواف لغوی یعنی
 نفس است کر و پھرنا و شہید ارے میں بہت فرق ہے صاحب فرمایا ہے اور پھر فوض کے
 بلا تعظیم و تقرب کے اور وہ بھی عوم کیلئے نہیں بلکہ فرق مرتبہ کی ہے بلکہ اہل نسبت کیلئے
 جو حیات ہوں وہاں شہادت و شہادت کے ہو انہی نہت بہت کے قصد ہیں وہ طواف بہت
 والد تعرض جو کہ وقت نہ گزرا تو نہ خواہوں نہ نہت بہت کے قصد کیا اور انہوں نے حضور
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم درخوست کی کہ بات میں تشہد نہ کرے عایت کرو کیجئے اور حضور بلکہ میں
 رونق فوج اور چاروں بنی ہو گئے انبار کے گردین باجہ ریت کے یہ لفظ طواف حوالہ غلبہ پیدا نہ ہو
 و غیر ہر شے کے ہیں بلکہ بکت ہونے کے سب کا قصد اور کیا اور یہ بھی بہت پہلے ہی کی غرض سے قسم
 میں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ حضور کے لئے گروہ کوئی طواف کی نہ تھا اس بارے کی تعظیم پر
 مقصود نہ تھا بلکہ اس میں شہادت کیلئے اسکے چاروں طرف پہنچنے کے اس طرح شہادت مقصود کے
 میں جو طواف ذکر کیا ہے وہ بھی تعظیم کیلئے نہیں جیسا علمنا ہے بلکہ انہوں نے خود کو مرتے میں
 محض آریئے کیلئے اسکے چاروں طرف پہنچنے کے طواف کی جس کو دعوتی جو زیادہ تر ہے اور یہ
 طواف لغوی جو بہت میں پیش کرتا ہے یہ تو ایسی بات ہے کہ ان مجاہدین رحمہم اللہ استمتعتم سوجیک
 معنی لغوی مقصود میں متعدد امدادی کو جائز کہنے کے جیسا کہ اہل زلف نے کیا ہے یہ قرآن مجید میں
 عدم کعب کہا گیا ہے محض اس لفظ کو دیکھ کر اسے معنی عبادت کے اسکے ایک کو عبود قرار دینے کے
 اور ترک کے حوالہ لغوی کرنا یہ اصل ہے کہ محض شہادت لفظ کے ہیں بلکہ کسی معنی کے اور کہنا
 اور اس پر ہر کرنا محض مقاصد ہے اور باطنی طواف و شہادت کی ہے جو کہ بدیل
 شریفی ممنوع ہے جب بھی چوتھ تہمت نہیں ہے کہ اس میں بہت سے ہیں بلکہ وہ ثابت ہیں

[illegible]

دراتر منہ سے نکلتی غیبی میں وہ فون ہیں رہے ہیں اور یہ وہی ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 کہ ایک دوسری حالت ہے یہ وہی ہے جو ہر ایک سے مراد ہے یہ وہی ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 خود قرآن مجید میں ہے کہ غیب کی یہ دو قسم ہے: قسم اول: وہی ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 میں مدنی رہا ہے جو عین قیامت کی دہشت سے علوم کی منہ سے نکلتی ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 اور قاتل کے کتب درسیں وہ وہی ہے جو ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 گریہ کر جانے کہ علوم غیب تو پیکر ہر ایک میں در توفیر رہتا ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 میں تو بہت مانہ فرماتے ہیں جس وقت کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 میں ایک خاص قسم کے توجہ فرماتے ہیں کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 ہے قصہ نمبر کی تلاش و سنگاٹنا ثابت ہو رہی ہے کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 بعد ایک ماہ کے وقت کے ذریعہ امتحان ہو رہی ہے کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 اجتماع میں ہونا ثابت و مقرر ہو چکا ہے کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 و روایت سے حضور نے استنباط فرمایا کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 الا دغف یا مشائخ! تو سمجھ لیں کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 اس کی سزا اور پزیرائی میں سے ثابت ہو چکا ہے کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 علوم کے کہ وہ علوم غریب تھے یہ نبوت میں علوم فریاد کیا ہیں اس کی متہذوف ہر ایک سے مراد ہے
 یہی تو علوم لازم و ضروری ہیں وہ آپ کو بتا رہی ہیں ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 مستعمل ہوتا ہے اور تمام سنیہ میں بدھیر جاری ہے جو خود قرآن مجید میں مذکور یقین کی نسبت فرما
 کیا ہے: **وَأَوْفَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مِثْرًا** اس کے پاس تمام چیزیں تھیں۔ یہ طہر ہے کہ اس کے
 پاس ہر شے کی ہر دو بارہائی اقدار تھیں وہی اس در فو و غیرہ ہر شے تھے۔ وہاں بھی اشیائے
 ضروریہ لازمہ صنعت کا علوم مراد ہے پس ایسا عموم مثبت نہ ہے کہ ہر ایک سے مراد ہے جو ہر ایک سے مراد ہے
 واضح ہو گیا کہ زیر کا عقیدہ اور فہم سترتا سر غلط اور صرف شریعت سے ہر شے کا قبول کرنا کسی کو
 جائز نہیں بلکہ وہی ہے کہ تو بہتے اور تابع سنت خیر کے۔ **وَمِنْ أَمْرٍ التَّوْفِيقُ وَالْهُدَايَةُ**
وَمِنْ أَمْرٍ الْبِدَايَةُ وَالْإِيَّاهُ فَتَقَدُّ

بسم اللہ
 لا تشر محمد اشرف علی سے عنہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعدہ وصوتہ وفتح ہوں بل ہو وہ جس کے ساتھ اس کے ساتھ کوئی نہ کوئی طریقہ نہیں رہتا
 ہمیشہ دست و پیر ثابت رہے ہوئے ہیں کہ ہیں ہوتا تو چھوٹو بڑا کہنا ہوتا ہے کہ رہتا ہے وہ
 کہتے ہیں کہ میں بہ زمانہ ہوئے چنانچہ برقی سے ہوئی مگر خدا نے نصرت جو ہے اس کے
 میں شعر اگر دجال بروں سے تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 کافر کنا شروع کیا وہ ن خدات کوئی کس کر کے وہ کہ شہادت پہنچا ہے ان بزرگوں کے فصول
 سمجھ کر کئی طرف سے نہ پھر یہ کہ تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 تو انہوں نے پہنچا ہے یہ کہ تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 بزرگوں کے قول ہے کہ جواب یہ بدن باشد خموشی کہیں اس کے بغیر نہ ت کو یہ دیکھو کہ وہ بزرگ
 عقلمند ہیں جو یہ جواب نہیں اس کے ساتھ کہ تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 کہ تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 شرم میں ہے ان کا کہ یہ ہوئی تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 منظرہ کرب یا ہا کی تحریر کا جواب دینا ہوئی تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 ہو چکا تھا اور یہ بزرگوں کی وہی تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 مولا تھانوی عقہ و فہم و فہم بن شہب منظرہ مولا تھانوی نے لکھا ہے کہ تین ست تین ست تین ست
 خرچہ ہی کہ میں اپنے منظرہ کر رہا ہے کہ میں کہ تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 کہ میں ہی منظرہ کہتے رہتے ہوں کہ بے سرو و منکرہ سنی بہ اہل شہر دہلی سید ہریداس مولا
 کی تحریر کا جواب نہ تھا اس کے خوں بل بند شہرہ تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 رسالہ قاضی غفر فی بند شہرہ مولا تھانوی کے بعد مراد آباد میں منظرہ کہ تین ست تین ست تین ست
 موجود تھا یہاں منظرہ کہ تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست تین ست
 سے پولیس نے یہ منظرہ نگار دیکھا کہ جب مولا تھانوی نے منظرہ کہ تین ست تین ست تین ست
 منظرہ کر کے راوی غفر تمام محبت کیے یہ رسالہ بند بن کر فرمایا

پیشگی سوال کا جواب

مقدمت اقدس حضرت مولانا مولوی اویس شاہ و شرف علی صاحب مدظلہ العالی کے ہاتھ سے
مستوفی عرض ہو کہ مولوی امجد علی صاحب اہریلی کی یہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
ذہنیت لکھتے ہیں کہ اپنے غلط خیالات میں کی تصحیح کی غرض سے یہ کتاب لکھی ہے جو اس وقت
علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔ درجہ پانچویں کے بعد جو یہ کتاب لکھی ہے اس میں سے جو سب سے پہلی
کتاب میں آئی ہے وہ ایمان میں یا کسی کتاب میں ایسی تھی کہ اس سے پہلے اس کتاب میں نہ تھا
اور میں نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ اس کتاب سے پہلے اس کتاب میں نہ تھا بلکہ اس کتاب میں
ایک اور پہلو سے اس کتاب میں اس کتاب میں اس کتاب میں اس کتاب میں اس کتاب میں
اس کتاب میں اس کتاب میں اس کتاب میں اس کتاب میں اس کتاب میں اس کتاب میں

اجواب

مشتق مکرم سلیم اللہ تعالیٰ "اسد مجاہدین" آپ نے اس کتاب میں جو باتیں لکھی ہیں وہ سب
کسی کتاب میں نہیں لکھی ہیں اور یہاں تو درکنار یہ کہ اس کتاب میں جو باتیں لکھی ہیں وہ سب
کسی عبارت سے یہ باتیں لکھی ہیں ان باتوں میں سے جو باتیں لکھی ہیں وہ سب
اس کتاب میں لکھی ہیں اور یہ باتیں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں
اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں
اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں
اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں
اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں

بھی واضح ہے۔

اول میں نے اس کتاب میں لکھی ہیں کہ اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں
وہ باتیں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں
اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں
اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں
اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں لکھی ہیں اس کتاب میں

[illegible]

اہل البدن کا بعض بہ ای ہا سلبیہ اللسان وکے سب کچھ لایفرض کا وہی مفہوم نہیں جو عبارت حفظ الایمان
 کا ہے اثبات میں سنا ہو کہ میری دلیل کے مفہومات لایفرض کیا گیا ہے کہ منہ پر چاہیے کہ آپ کو عالم بھی نہ کہیں
 کیونکہ یہ مقدمات میں ہی جاری ہیں مگر حکایت ہو کہ اتنا صریح فرق مقدمات خیال میں نہ آیا لایفرض سو قوت کا
 ہوتا ہو جبکہ آپ کو عالم مطلق بعض علوم کی بنا پر کہا جاتا ہو آپ کو تو عالم خاص علوم عظیمہ مختصک بنا پر کہا جاتا ہو اور میں
 یہ مقدمات جاری نہیں ہوتے و اگر یہ جواب عالم لایفرض کے اطلاق کا دیا جائے تو اس جواب کا بطلان و شہق نہ کو اشراف
 میں گنہگار ہو کہ لایفرض عالم کا شرع میں وارد ہو و عالم لایفرض اس بنا پر بطلان وارد نہیں فاذن فرقاً دوسرے اگر
 اس جواب سے بھی قطع نظر کیا جائے تب بھی غایت ہاں الباب یکساں سول ہو گیا جس کا ہاں علم سے کہہ کر تعجب نہیں میں علم
 کی یہ نسبت تھوڑی کہ علی گفتگو کیا جائے۔ افسوس تو جابلانہ و سو قیام نہ سہ شتم اور مکی بالکفر و کفر تان کرستان ہاں
 کا ہوا اور مقصود اس مقام پر ہی کا و فاعل کرنا ہو کہ اسد لہجہ حسن حاصل ہو گیا اور اس پر بھی زبان اقولہ کو روکنا پسند نہ ہو گا
 تو میں سکا مقام خدا کے سپرد کر کے وہی ہو گا جو حق تعالیٰ نے ایسی ہا جابلانہ و معاندانہ ہاں پر جناب سول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو کہنے کا حکم فرمایا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ان جاد لولہ فقل اللہ اعلم بما تعملون و اللہ یحکم
 بینکم یوم القیامۃ فیما کنتہ فیہ تختلفون۔ اور یہ کہو گے با خدا و ایک ہی بظلال کا
 ثابت اسلئے اب تک میں ایسی لغویات کے جواب کی طرف التفات نہیں کیا کیونکہ تجربہ سے اس پر کوئی مستندہ نفع مرتب
 نہ ہوئی و جب سے اسکو فصاحت و فصاحت سمجھتا ہوں۔ آپ جواب نے طریقہ کی موافق لہجہ میں اپنے معانات ظاہر کر کے
 اس سے یہ شہ بھی نہیں ہو سکتا ہے کہ اب تک کیوں نہیں لکھا شاید اب جوع کر لیا ہو سو وجہ نہ لکھنے کی یہی
 تھی کہ کسی نے پہلے مانسون کی طرح پوچھا ہی نہ تھا ہاں جوع تو وہ جوع پہلے اوقول اور عقیدہ ہو اور اب اسکو
 ترک کر کے دوسرے عقیدہ اور قول اختیار کیا ہو بفضلا تعالیٰ میرے دوسرے سب بزرگوں کا عقیدہ ہمیشہ سے آپ کے
 فضل الحوادث فی جمیع الکمالات العلویہ والعلویہ موتیکے باب میں یہ ہے جس بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر +
 اب میں اس تحریر کو ختم کرتا ہوں و لقب بسط البنان لکف اللسان من کاتب حفظ الایمان سے
 ملقب کرتا ہوں۔ والسلام علی من اتبع الهدی +

کتبہ محمد اشرف علی

لہ او اس عبارت سے بھی صریح و اشراف مطلق الاکثار شرع طواع الانوار علیضای حتمہ اسکی عبارت ذیل جو صفحہ ۴۰۸ م فیج ہتا ہوں و صفحہ ۱۹۹
 طبع ہو چکا ہے کہ لایفرض من کلان مختصا بخاص شہد لایفرض مطلقا علی الغیب بعد از جوع ہر نفسہ شدتہ اقرار بالمبادی الحاتیہ من غیر سابقہ
 کسب و تعلیم و علم الثانیۃ فوجہت اشہدہ السولی بصرفۃ القابلہ للصورۃ المتعارفہ فی ہذا الشہد ان شاہد لک علی حدیث تفسیر سوسین کلام اللہ تبارک و تعالیٰ و قدرہ
 و علی ہذا اجماعاً و درو بلا اطلاع بلا اطلاع علی جمیع ان مبادیہ و لیس بشرطی کوئی شخص نہیں بالاتفاق فان الدوا بلا اطلاع علی بعض اقدار کوئی کہ
 خاصۃ لایفرض انما من اجدالا و کجواز ان اطلاع علی بعض لغات من دون سابقہ تعلیم و علم و ایضا النفوس البشریہ کلہا مستعدۃ بانواع و کلمات مختلف
 حقہما بالصدقہ و الکفر فہما جاز لبعض جازان لایفرض بعض آخر لایفرض اطلاق خاصۃ لایفرض مستعد +

اگرچہ یہ دونوں بعض متغایروں کی تشبیہ میں بعض وجود تو بشرطی قرآنی سوم و من لا یفہم متعلق
 اِنَّ مَّا کُنَّا نَمْلُؤُنَ فَانَعُمْ یَا مَکُونُ مَکَانًا مَّا کُنَّا نَمْلُؤُنَ ۝ اول میں مقبول
 کی ایک حالت کو غیر مقبول کی ایک حالت سے اور دوسری میں غیر مقبول کی ایک حالت کو مقبول کی ایک
 سے تشبیہ و تمثیل اگر کوئی صرف اس تشبیہ پر استغنا کر کے وجہ تفاوت و تغافل کو بیان نہ کرے تو بیشک
 قبیح و لیکن جب اسکا بھی ساتھ ساتھ بیان ہو یہ قرآن مجید میں مشکلم کے بعد یٰ مَکُونُ ۝ اول میں مقبول
 کے بعد دُرِّ بَعُوثٍ مِنَ اللّٰهِ مَکَانًا یُّرْجُو ۝ ہے ۔ اور یہاں کہ تقریر مذکور
 میں کہ کلام ساقی و متناهی ہے آپکا جامع علوم لازمی نبوت ہونا ضروری ہے یا انہی بیان تفاوت و تمیز وال
 پھر کیا قیامت ہے اور جبکہ تشبیہ ہی نہ تو شبہ کا کوئی موقع نہیں اور ایک شق بیان متعلق ہی کیا پھر عام
 الغیب نہیں مگر نہ تو بنا برسبب علوم غیر متناہی کے اور نہ بنا بر مطلق بعض علوم کے تاکہ اشتراک لازم آوے بلکہ بنا بر
 علوم وافر و ظہیر کے جو دوسروں کو حاصل نہیں سو یہ شق یہاں نہ اشتراک مذکور نہیں مگر اسکی طرف بھی مع جواب کے
 اس تو میں اشارہ کر دیا ہو کہ اگر التزام نہ کیا جائے تو فی غیر میں وجہ فرق بیان کرتا ضروری ہو یعنی
 اگر آپکو عالم الغیب کہنے اور دوسروں کو عالم الغیب نہ کہنے کا التزام کیا جائے مثلاً اسکا وہم وطلوح قرار دیا
 جائے کہ علوم کثیرہ شریفہ کے عالم کو عالم الغیب کہا جائے اور علوم قلیلہ حسیہ کے عالم کو عالم الغیب نہ کہا جائے
 تو شرعاً اس فرق کے معتبر ہونے پر دلیل لا نا ضروری یعنی یہ ثابت کرنا چاہیے کہ عالم علوم شریفہ کثیرہ وغیر
 شریفہ شریعت کے عالم الغیب کو الملاق کر سکی اجانت دی ہو پس جو شق مصرحاً موجود و جسمی عبارت متناہی و غیبی
 ہو اس میں بعض علوم کے مراد مطلق بعض جو قطعاً شریفہ و قلیلہ و کثیرہ کے پس وہاں وہ ہی شخص منالغیب ہے
 جو مطلقاً بعض علوم کے حصول کو سبب بناتا ہو عالم الغیب کے صحبت اطلاق کا اور ظاہر ہو کہ اس شخص پر وہ
 محذور قطعاً لازم ہو جو وہاں لازم کیا گیا ہو اور جو شق اشارہ مذکور وہاں وہ شخص منالغیب ہوگا جو بعض خاص
 علوم کو سبب بنا کر عالم الغیب کی صحبت اطلاق کا اور اس شق مذکور کو اشارہ پر خود وہ محذور ہی نہیں لازم کیا
 جو کہ شق مصرح پر ہوتا کہ اس بحث کی گنجائش ہو کہ علوم شریفہ کثیرہ کی بنا پر الملاق کرنا عالم الغیب کی مستلزم نہیں
 علوم حسیہ قلیلہ کے بنا پر عالم الغیب کے الملاق کر سکیو بلکہ اس شق مذکور اشارہ پر محذور ہی وہ مستلزم جو ابھی بیان ہو چکا
 کہ شرعاً اس شق کے معتبر ہونے پر دلیل لا نا ضروری ہو خوب سمجھ لیا جائے کہ جانتا چاہیے کہ بحیب ہونی کی حیثیت
 کے ہمارے ذمہ انما بھی نہ تھا جتنا بیان کیا گیا صرف بعض مناسبتی اشتباہات کے رفع کر کے غرض یہ کہ زیادت
 کو الکی گئی باقی اسکی زیادہ تو کسی وجہ میں بھی ہمارے ذمہ نہیں مگر ہم تبرعات میں امرائے مطلق اور بیان کو دیتے
 میں اول اصل مسئلہ کی دلیل سے قطعاً اسکا کہ آپکو عالم الغیب کہنا جائز ہو کہ نہیں اسکی بحث اور پر مذکور ہوئی کیونکہ

تالیفات مولانا مولوی محمد اشرف علی صاحب

نمبر	نام کتاب	جلد	تاریخ
۱	القول البدیع متعلقہ سجد اور عیدین وغیرہ	۱	۱۳۰۰
۲	الاقتصاد فی التقلید والاہتمام	۱	۱۳۰۰
۳	اکسیر فی اثبات التقدير والاقتصاد	۱	۱۳۰۰
۴	فی التقلید والاہتمام	۱	۱۳۰۰
۵	اصلاح الرسوم مع تفسیر مجتہائی	۱	۱۳۰۰
۶	رسوم و تہذیب نامہ کی تحقیق جواز و نہی جواز اس	۱	۱۳۰۰
۷	بہدائش سے لیکر مرتکب جس قدر ہوگا	۱	۱۳۰۰
۸	اب شائع ہو گئے ہیں۔ ان سب کی ترویج	۱	۱۳۰۰
۹	مدلل بہدائش شرمیہ ہے۔	۱	۱۳۰۰
۱۰	اور اور حمانی واذکار سبحانی	۱	۱۳۰۰
۱۱	مجتہائی۔ فضائل تسبیح و تہجد و تلبیس میں۔	۱	۱۳۰۰
۱۲	بہشتی زیور مع گوہر مدلل و مکمل محشی	۱	۱۳۰۰
۱۳	مطبوعہ مجتہائی جدید (مطبع علیی)	۱	۱۳۰۰
۱۴	بیان القرآن کامل در ۲ جلد ہر جلد	۱	۱۳۰۰
۱۵	علیحدہ علیحدہ بھی فروخت ہوتی ہے کامل	۱	۱۳۰۰
۱۶	تحقیق تعلیم انگریزی اردو	۱	۱۳۰۰
۱۷	تمشیط الطبع فی اجزاء سبع مجتہائی	۱	۱۳۰۰
۱۸	اختلاف قرارت اور ساتوں قرار توں کے	۱	۱۳۰۰
۱۹	معلوم ہونے کی ترکیب اور قاعدے	۱	۱۳۰۰
۲۰	اور قانون۔	۱	۱۳۰۰
۲۱	تعلیم الدین سحاش و معاد کو طریقے	۱	۱۳۰۰
۲۲	جزائر لا اعمال	۱	۱۳۰۰
۲۳	حفظ الایمان چند ضروری مسائل	۱	۱۳۰۰
۲۴	کلیہ ثنوی شرح ثنوی مولانا روم	۱	۱۳۰۰
۲۵	حامل المتن نیربان اردو نہایت سلیس	۱	۱۳۰۰
۲۶	و مطلب خیر و مختصر تقریر میں یہ شرح	۱	۱۳۰۰
۲۷	لکھی گئی ہے نصف و نثر اول۔ دوم۔	۱	۱۳۰۰
۲۸	کتاب مجتہائی۔	۱	۱۳۰۰
۲۹	حق السماع مجتہائی و تحقیق جواز و نہی	۱	۱۳۰۰
۳۰	مجموعہ تلخیصات العشر	۱	۱۳۰۰
۳۱	حقوق الاسلام	۱	۱۳۰۰
۳۲	خطب مالورہ	۱	۱۳۰۰
۳۳	روزنامے ثنوی	۱	۱۳۰۰
۳۴	سبق الغایات فی نسق الآیات عربی۔	۱	۱۳۰۰
۳۵	ربط آیات میں بینظیر کتاب ہو مجتہائی۔	۱	۱۳۰۰
۳۶	صفائی معاملات ضروری احکام وادب	۱	۱۳۰۰
۳۷	فروع الایمان	۱	۱۳۰۰
۳۸	قواعد اشرفیہ حصہ اول	۱	۱۳۰۰
۳۹	ایضاً حصہ دوم	۱	۱۳۰۰
۴۰	قصد السبیل الی اللہ الی الجلیل تصوف	۱	۱۳۰۰
۴۱	و سلوک میں۔	۱	۱۳۰۰
۴۲	قصہ حضرت موسیٰ و حضرت ابرہیم علیہ السلام	۱	۱۳۰۰
۴۳	بہ ترتیب اللطیف فی قصہ الکلیم و الحنیف	۱	۱۳۰۰
۴۴	مجتہائی۔	۱	۱۳۰۰
۴۵	کرامات امدادیہ	۱	۱۳۰۰
۴۶	کمالات امدادیہ	۱	۱۳۰۰
۴۷	کلیہ ثنوی شرح ثنوی مولانا روم	۱	۱۳۰۰
۴۸	حامل المتن نیربان اردو نہایت سلیس	۱	۱۳۰۰
۴۹	و مطلب خیر و مختصر تقریر میں یہ شرح	۱	۱۳۰۰
۵۰	لکھی گئی ہے نصف و نثر اول۔ دوم۔	۱	۱۳۰۰